

02vv0-3

EVN.

۱۳۲

کتابخانه مجلس شورای ملی

مؤلف حسین بن محمد بن ابی‌اسم الدرازی البغدادی

مؤلف حسین بن محمد بن ابراهیم الدریازی البصری

جاریہ ثبت کتاب

GREEN

۲۲۴۲

موضوع

بازدید شد
۱۳۸۶

11

نظمی، قریب شہادہ

ff25

بارتگی شد
۱۴ - ۳۶

77-14

[illegible]

[illegible]

1

[illegible]

[illegible]

الموت

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

الحمد لله

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

ووجهه وادبا فلما جمع الله شدة الحرب وفي حجة ذرة عن أبي بصير عليه السلام قال صلى الله عليه وسلم يوم القدر والشمس التي الأسع امام عادل وفي حجة عاد
 قال صلى الله عليه وسلم من اجل ان يسكن فخرج الامام وقد سئل الرجل من صلاة الغزاة قال ان يكون امامك عدلا فبقا الحزب وتعرف بجها
 فلو ما في انهم جيزون في طرق حديد في الجنة اعيدون قال صلى الله عليه وسلم في جماعة الأسع امام عادل وقد ذكرنا ذلك الاخبار
 في كتابنا في شرح الجهادية في حجة الجهاد والجماعة ما وردنا في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 في انهم يطلقون الامانة وانما جازا وصفيها في انهم من هذا قال في شرح الحديث الشريف انه في هذا المقام تبعا للمسلم وشا
 من فقد ما فانه حقه الروايات ما يقتضي شدة العدل في امام الجماعة والجماعة لم يقد من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 فاقى السخا ومباين الحق لان الله لا يشرط على من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 ان يعيد من قبله في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 ليعلى خلفه في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 ان يصل خلفه في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 حيث قال من حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 عارضه في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 قال قال ابن الامام شفيك الى الله في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 جازكم في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 انهم من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 جماعة مثالي ان لان الذي لا يتم من حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 المشهورا بما قاله الله في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 وطهر من حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 الصيغة قوله وبقا الله الذي لا يتم من حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 ان العدل ان جازا للعدا والجماعة ما وردنا في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 في العدل - فلما طرحوا والنقص للعدا والجماعة ما وردنا في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 جميع الفرق فان ذلك معتبر في عدالة المشاهدة فكيف لك عدالة في حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم
 حديث غير العسكري عدالة الامم القضاة وقدرنا ان حجة من انكر الجماعة في حجة من قبله في حجة من انكر التفرقة بوصف العدل واعتاره في اقامتهم

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

الحمد لله

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

خداوند متعال

معه من بعد ان كان التوراة قد اتمت فان كان انما احرق بعضها فليس عليك قضاءه من وجوب زارة وتوحيه من ان يجره الله تعالى
اذ انقضت كسبها وخرقت ولم تعلم ثم علمت بعد ذلك انك لم تقضها فانما احرقت كل ما عليك قضاءه او اصرى في حق وجوبه مطلقا وهو لا يسبب
وقد اتمت انما وجد في الاوامر فعدت بقدر ما لم تقضها من قبل انما احرقها في حق وجوبه مطلقا وهو لا يسبب
فانه لان اتمت زيارته اليوميه فلا بد من سبق اليه ان يقضيها بالاداء وقضاءه على التقديرين فانه اذا كان في حق وجوبه مطلقا
انما يحل عليه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
وان كان في ظاهره لا يجازي في عدم الاستيعاب فقد اشترط بعضهم وجوبه المطلق والظاهر وجوبه من متاخرى المتاخرى في جملته
غير ان في ذلك من الابطال في استعجال الوقت فانه لو قيلت له ان وقتك اتمت بوقت استعجال وقتك فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
المحقق لا يوافق شرعه في الهكوة في ابتداء الوقت فحينئذ يفتقر منها وجوبه المطلق فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
التي مواظبت في هذا الموضوع وغيره مما لم يقض عليه في حق وجوبه المطلق وان كانت هذه القاعدة عند من ادركه الحلية التي يوجبون تقديرها على الازالة
الا ان الازالة بالهكوة لا تجوز الا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق
اسمان لم يزل في الاثني فانه ان لم يزد فيه فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
لذلك الهكوة ثم لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
ان الرجوع الى الاستعجال لا يجازي الوارد في هذا المقام وفيه من الاحكام والظواهر في هذا المقام وهو وجوب الهكوة في كل ما يسبب
او غيره من غير قيد له كذا في الوجوب المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق
مسئل كل اتم في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
يسكن فلو لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في المسحوق كذا في صرح به وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق
وسير الوقت في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
والفكر والقدرة في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
تتبعه في الوقت في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في كل اتم في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
ولا في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
سكونا في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في ذلك على ما في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت

المنع واما في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق
الوقت عليه فليس عليك قضاءه من وجوب زارة وتوحيه من ان يجره الله تعالى
اذ انقضت كسبها وخرقت ولم تعلم ثم علمت بعد ذلك انك لم تقضها فانما احرقت كل ما عليك قضاءه او اصرى في حق وجوبه مطلقا وهو لا يسبب
وقد اتمت انما وجد في الاوامر فعدت بقدر ما لم تقضها من قبل انما احرقها في حق وجوبه مطلقا وهو لا يسبب
فانه لان اتمت زيارته اليوميه فلا بد من سبق اليه ان يقضيها بالاداء وقضاءه على التقديرين فانه اذا كان في حق وجوبه مطلقا
انما يحل عليه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
وان كان في ظاهره لا يجازي في عدم الاستيعاب فقد اشترط بعضهم وجوبه المطلق والظاهر وجوبه من متاخرى المتاخرى في جملته
غير ان في ذلك من الابطال في استعجال الوقت فانه لو قيلت له ان وقتك اتمت بوقت استعجال وقتك فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
المحقق لا يوافق شرعه في الهكوة في ابتداء الوقت فحينئذ يفتقر منها وجوبه المطلق فلو لم يقضها في حق وجوبه مطلقا
التي مواظبت في هذا الموضوع وغيره مما لم يقض عليه في حق وجوبه المطلق وان كانت هذه القاعدة عند من ادركه الحلية التي يوجبون تقديرها على الازالة
الا ان الازالة بالهكوة لا تجوز الا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق لا في حق وجوبه المطلق
اسمان لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
لذلك الهكوة ثم لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
ان الرجوع الى الاستعجال لا يجازي الوارد في هذا المقام وفيه من الاحكام والظواهر في هذا المقام وهو وجوب الهكوة في كل ما يسبب
او غيره من غير قيد له كذا في الوجوب المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق
مسئل كل اتم في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
يسكن فلو لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في المسحوق كذا في صرح به وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق في حق وجوبه المطلق
وسير الوقت في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
والفكر والقدرة في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
تتبعه في الوقت في المسحوق الى الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في كل اتم في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
ولا في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
سكونا في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت
في ذلك على ما في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت وكونه اذ لم يزل في الاثني فانه يترتب في الحلية بالوقت

[illegible]

عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب

10

[illegible]

مجلس علمیه

[illegible]

100 2/3 - 10/2

[illegible][illegible]

[illegible]

الغنى

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

1941

[illegible]

11

[illegible][illegible]

وهي أحداث أخرى غير متجانسة وخاص من حيث حدوثها وكذا انما كان من اجل بعض من الوضوء ما عدا غسل الخبثاء للرسول صلى الله عليه وسلم
في غير الجواهر من الصلح برغمه كما في حديث طلاق صحيح ابن ابي عمير عن ابي عبد الله ع قال كل غسل قبله وضوء الا غسل الخبثاء
وانما كان غسل الخبثاء كما زادوا من ابن ابي عمير وهو لا يرسل الله الله كما ادعوه في الكتب الا رسوله اولى اجماع على التوضي والصحيح عندنا
ما في الفقه الاقتصار على غسل الوضوء على غسل الخبثاء لان غسل الخبثاء فرضية بخلاف غسل الوضوء الذي هو واجب في كل وقت
عن الوضوء لان غسل سنة والوضوء فرضية ولا يترتب منه شيء من غير غسل الخبثاء والوضوء فرضية فان اجتمعنا كما ذكرنا من غيرهما
فانما غسلت اجزائية فادبا بالوضوء ثم غسل ولا يترتب ذلك الغسل من الوضوء فان غسلت سنة الوضوء فمن اجل الوضوء ومن اجل الوضوء
وفي صحيح احمد بن ابي حنيفة في نسخة عن حماد بن عثمان او غيره عن ابي عبد الله ع قال لا غسل وضوء الا الخبثاء وفي نسخة
عن ابي النعمان فيهم قالوا ان الغسل لا يترتب من وضوء الا الخبثاء وسألت حماد بن عثمان عن رجل مضى في الوضوء فوجد الخبثاء في يده
لهذا الاشارة وهو استدلال ضعيف عندنا سيما اذ ثبت من اجله لرسول ابن ابي عمير فان كان هذا المقدم مسلم فغير
منه عن الشافعية انه لا يترتب من الغسل وان كان اجماع على تصحيح ما يصح عنه فالتكليف لا يترتب من سجدته بعد رجوعه كما
احتضاه وقلنا في بعض رسالنا وذكره في واحد من مسانيدنا في الاصول ولما استدل في ذلك الحسن بن علي بن فضال
دخول الشيخ في ما فرغ منه للثبوت لهذه القاعدة في ابن ابي عمير عن حماد بن عثمان او غيره عن ابي عبد الله ع قال لا
في اخره سلبه عن من الاستصحاب نعم يغفل عن الحاشية مسلمة ابن ابي عمير انه لا يترتب من الوضوء انما هو في هذا الوضوء والاجماع فينا ان لا يترتب
غيره فيما ذكرنا من ثبوتها وانما سلبه الهندس على ما لم يثبت بالوضوء والواو الى الله بدون او ولكن الموجود في النصيحة
ذكرنا ومن ينكر الحق في الخبر والشهادة في موضع قولهم بهذا المذهب المعنى في هذا الرسل ما ذكره في صحيح في المطب
كما اعترف به الحق ومن يتبع من الذين اذلا يجب كون الوضوء على كل غسل غسلا خبثاء وجوب الاحتمال بوجه واحد
على ان خلا لا من نكاح الرسل وجعل الفقه الاقتصار على الفقه وهو خلاف ما خرج به من اجزائية ومن ادعى ان الفقه
اظهره لرسول الله في اجماعه على الحق في الخبر تفصيل فقه روايات فيه دلالة وجوب الفقه وصاحب كتابنا في الفقه
لابن ابي عمير رواية واحدة وهو خطأ أصح منها وفيما يجهل فيها واحدة من هذه الفقه وان الشيخ زادها روايات غير متصلة بها
والله اعلم في مرتبة الاحتمال كالمكانة في غير الرواية مؤذنا في التقد فالحكم بما خرج به بل يمكن القطع بعدمها عند النظر في الروايات
والشغل بشرط واحد وهو اجتماع الفقه عموم الالاهية خرجت الغسل بالاجتماع والرواية في مقدم قوله فغسلوا وهو عموم
وبعد لا يخفى من الروايات في عموم هذا الحكم انه في هذا المقام ممتنع وجود الشخص من قوله من يكره وجوبه كالمقتضى معنى وفيما عدا
وتدفعه الصحيح وخبرها من اخبارنا في حديثك ذلك جميع الالاهية في هذا الوصف كما هو مقتضى المصلحة في هذا

۵۴

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

بجاسته كذا بول الحق لشدة رغبته في الله جل جلاله...
الشيء على ما يلي وحسن حيزه في بيت وصحي في...
ثقت عظمه في غير طرفة عين بعد ذلك حتى...
ثم يستحي ثم بعد ذلك كذا على ان اذ بال...
فادار ان يذري كذا بغير راحة...
وهذه الامور العجوبة قد رتب الله ان لا يترا...
ويحضر من العجزة في هذه الدنيا...
ذره ثقت راسه في وجهي من مسلم في...
وذا ان اذ ذري كذا بغير راحة...
الى طرفه وانظر كذا بغير راحة...
بين ان اجاز وظهر ان الامور العجوبة...
الحاج من حصول احداث كذا بغير راحة...
صالح في ذلك يكون كذا بغير راحة...
فيما يمتدح به ان الله ليس في عدم...
بما يتبين لك ان الله ليس في عدم...
الجنة الخيرية المراد بها ان في بعض الامور...
وبالعكس في الدنيا...
استدركه كذا بغير راحة...
بما ذكرنا كذا بغير راحة...
بده كذا بغير راحة...
المعصوم كذا بغير راحة...
ما يلي فليست مع راحة...
كما هو الحق في بعض الامور...
المراد بالحق في بعض الامور...

هذا هو الحق في بعض الامور

هذا هو الحق في بعض الامور

هذا هو الحق في بعض الامور

والعلم ان الظاهر من هذا عدم الحاجة الى...
وان كان غير ان فضل وقدره...
فان صحيح كذا بغير راحة...
عين التيسر كذا بغير راحة...
العبد في هذه الدنيا...
تتبع كذا بغير راحة...
بجاسته الحق...
وكذا بغير راحة...
ولكن حلا في بعض الامور...
ان يصح بطلان هذا...
اخر صريح داه...
خبر من كذا...
اعداد الامور...
قد اهدت في بعض الامور...
في بعض الامور...
انتم في بعض الامور...
سراة من كذا...
بما ذكرنا...
عسى قد تخلص في الخراج...
رضي عنها في المكاره...
نقلت على سنده...
ابن...
ومن...
عليه...

[illegible]

۱۰

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والله اعلم بالصواب

7. 1. 1955

[illegible]

ووجهنا مقتدر لاننا من البنية على ما كان على خلقنا من اهل العلم والحق ومن قوة في ارجحهم على ما كان على خلقنا من اهل العلم والحق
 او منسوبة على قدر الجاهل والاضد في حقهم وعده في حقهم وانما خلافه في حقهم في الجاهل على قدر الجاهل وعده وذل كما في حقهم
 الماس من ابدن بشرية الموضع في حقهم الماس من اهل الجاهل اسود كان في الحق الماس او في الموضع او معها اعادة اسود على عدم الماس في
 الماس في حقهم الماس في حقهم من بشر الماس او في حقهم الماس في حقهم من بشر الماس او في حقهم الماس في حقهم من بشر الماس
 الا انه بحيث صار معلوما من غير بشرية في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 ولما كان الماس في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 وقد تقدم من هذا في بيان الكيفية وتوحيدها في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 آثر من انفسا على الحق في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 وجه الحق في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 قال في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 ابا عبد الله من الحق في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 اصحاب رسول الله من حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 قبل المائدة او بعد المائدة او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 المائدة من حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 رجوع في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 الى حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 انهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 فقال في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 من هذه اجزاء فاسع عليها من هذا الحق في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 الحق في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 وسورة في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 على عليه ذلك على انفسهم في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 ذكر احد عدم جواز التعبد في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس
 لتعاضد القيد في ذلك من هذا الموضع في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس او في حقهم الماس

[illegible]

بوزنها الخ على الاوصاف المتشابهة وانما ما يستدل به من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
حسب التفضل بطلان قوله في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
لبيته لما حال في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
التي هي رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
لكن لا يمكن ان يكون الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
الاساس في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
وانما يبعد ان يكون الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
سوى رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
عليها في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
صحيح ما يترتب من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
بين الوضوء كما قال الله تعالى في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
وعلى كل حال هو في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
قد عرفت ان رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
ذلك ما هو حق من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
فانقطع كماله من قبل ان يتم رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
وذلك قبل ان يتم الوضوء من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
سألت ان رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
قال فيها ان رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
المواصلة لبقية الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
رتبته الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
احوال الوضوء بعضها بعض من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
وجوبها بعد من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات

الاول التي هي العجيب والاشبه بركا دون البطلان والثالث البطلان من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
البعض من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
او غير ذلك من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
عندهم وكان يثبتها في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
ما تضمنه الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
السنة والاقرب من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
لكن لا يمكن ان يكون الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
على ذلك الصنيع المروي عن سيرة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
كان لا يحط طاعة بمرعاة الجفاف من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
انفسه صريح في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
ما ذكره ان الوضوء لا يتحقق في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
كان ناشئا عن رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
الوضوء وحسب الجافة في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
العصوين ذلك وقد تقدم لك ان رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
كما عرفت انها في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
ذلك ما هو حق من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
حسب الجافة في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
الجفاف من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
في رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
استوفى الوضوء من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
ابعد من رتبة الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات
لم يتحقق المواصلة لبقية الصفات المتشابهة من ان هذا القول الحق في رتبة هذه الصفات

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

ان الله اعلم الغيوب
فصل الثامن

[illegible]

[illegible][illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

مجلس المجمع والافتاء

[illegible]

مجلس اول
در تاریخ ۱۳۰۲ هجری قمری
روز پنجشنبه ۱۴ شهریور ماه
ساعت ۱۲ ظهر
حاضرین:
آقایان: حاج میرزا محمد باقر
آقاخان احمد علی
آقایان: حاج میرزا حسن
آقایان: حاج میرزا عباس
آقایان: حاج میرزا محمد
آقایان: حاج میرزا علی
آقایان: حاج میرزا حسین
آقایان: حاج میرزا محمد
آقایان: حاج میرزا علی
آقایان: حاج میرزا حسین

[illegible]

Handwritten text in a cursive script, likely a continuation of the letter or a separate note, written on a separate sheet of paper.

[illegible]

۱۶۱
 رافع کبیر و حقیق شهر من مشهور
 از رویه بر خیزد لطیف و بهر دول
 العجز بر این امانه را با لاف و لاف
 حفظ من و خود به خزان غلام
 و انما هو من خزان و بعد از
 ذکره که طار الفیض

فی حبسها قال اخرج من حبسك فاعطاهم ثم حبسهم في الحبس

[illegible][illegible]

۱۰۰

نکاحہ ایضاً

۱۳۳۳

[illegible]

515

12.

[illegible]

[illegible]

تحتها

سائر ما كان فيها. وقيل لا ينجس طهارة من لو كان فيه خضار أو غيره من ما لا ينجس الماء من غير أن يذوب
 أو يذوب فيه. والنجاسة التي تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي
 لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي التي
 ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن
 يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي
 لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي
 التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من
 غير أن يذوب فيه. والنجاسة التي لا تستحق الاستبراء هي التي ينجس بها الماء من غير أن يذوب فيه.

[illegible]

۱۰۰

Handwritten text in a cursive script, likely a list or index, with several lines of text visible. The text is written in a dark ink on a light-colored background.

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

خطبہ از امام حسین علیہ السلام

[illegible]

[illegible]

فان الوقت على هذا وجهه وان زهره في غيبة الازمان وكل على علم الحكم ابن اوديس وقال النبي في خبره خلاف هذا المصنف
اصحابنا لا يبيع في غيبة الناس لانهم قالوا وادوره يختلج بها نهاره رواية مشادة خالفة لاصل المذهب لا يبعد الكتاب ولا يبيع
بما ولا اجماع وبقي الغاضق مع الصواب على الغلبة غالبا والاعتقيل الاول جدد ورد هذه التعارض واجتهدا في مقابلتها
ولا يجوز العمل بالاجتهاد وان شعبة من الراي والاشكال وان سببه الغش والجهل على نقد من معاصره من عدم حق
نجاته لنبه عهده وقد استدل على ذلك بهذه التعارض الواردة في الدين تخل الجاهلية في غير الجاهلية الشرعية كقرئنا فيها من
ان كان في هذا الغشور لغزو او افرز وهو الدليل المتشاك فهو ضعيف سند او لا ذلك فعل راو به على ان يغيره
وهو ديب من الكتب الخلق والبرية على الامم والسنن النبوية كما قاله الفضل بن شاذان وغيره من علماء
الامة من جهة الدلالة فانه لا شعار فيه المطلوب فان لم يرد لاستمرار الجاهلية لكونها اعم من الشيعية في قد نقل على هذه
الاجماع ولكن ابن زهره في الغيبة كما سمعت قال كان هذا الاجماع وقع في كلام ابن اوديس من جازفانه وكذا في اقتضائه الاجماع
على الجاهلية ما تدرى ولك في الغش والاختبار بالسنن ودمع انها من مشهورها لا خباياها الاسما زعموا عليها في القصة الاولى فاني عالم قد
تعلق باذيال الاخبار بركنك اولى في صحتها وحسنها لمعاودة خبر الكذابين مع كونها موافقة لاصلها لغيرها لاجتماعهم على التخييل والتمويه
عن هذا ما جاب بمكلف عن حجج زهره وحسنه من جهة الخبر الكذابين مع كونها موافقة لاصلها لغيرها لاجتماعهم على التخييل والتمويه
من المشتقات التي قد اجتمع عليها رواة مشاهير من الشيعة فخصي عنك التفتيح في بيان اشتراك الاجماع والاصل من اجزائها ونعم
الحق الظالم في العلم والدين من بعد تفسيره الا انه الذي استعمله وهو كطريقه بل ذلك مع كنف وصفه العلمية فيها كيف يوجبها والمذهب
معارضها الخروا اما عند زهره شائع من الاخذ بالشيعة في حال الجاهلية حيث قال لا يفي بسببها في الاطلاق بل في بيان جده
فيعين انظر الى معنى العالم المسود ان الاختلاف انما في الشيء من علمه من غير علمه فليكن بل من في كونه في العلم انما يعاود
احد من العلم بغير علمه على الوجه المذكور في الجواب بعد ذلك فانه ذكره من الاعتقاد واذا قد عرفت هذا قال ان عبارة الحق في بيان
مذهبك من ان كل الزعم بالشيعة المأثورة والبرية منكم غير المأثورة وهذا الحكم في جملة المشتقات من ائمة لا في مذهبك
الشيعة مما لا يلزم لو ركني فيه فقل ذلك الحق الشيعي من اجماع وقال لا يفي في الايمان وله في الجاهلية واما لا يفي في الجاهلية وقد
الشيعة في من عدم الفرق انه لا يخرج من المذهب الا في الجاهلية فليكن بل من في كونه في العلم انما يعاود
او صوابه لبيان عدمه استيفاء القارة وذلك مستوفى في غير المذهب ومن عدم الاصل العام على فاستهتت بحسبها لا اجزاء هذه الامور كما كثر
ومضى الاصل هو الطهارة انى ان يقوم الاصل على صفاته ولا دليل ولم يقتض لا مدعى الاجماع على كل من ذلك وربما يكون الحكم على انهم على الظاهر
قرينة عدم الفرقه قاله والحق ان فرق الشيعة يفي في الفرق بينها اشكاله وفيه نظر من وجوه نظرها قد مرنا مع ان الاجماع
في الاخذ منها او يوشك على الحل والتمسك فليس وان كانت التعارض ظاهرة في الحل كمن سبق لبيان طهارة لبيان حقا وقد استشهد

تاجی و اعلیٰ

988

[illegible]

[illegible][illegible]

كان الشيخ قد رآه
مستجيباً في ربه

فروغی

والله اعلم

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كتاب الفقه في الدين

195

[illegible]

لويستون
دولور

مكتبة

مجله علمی پژوهشی

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written in a cursive style.

وہی کہ وہاں سے آئے ہیں اور ان کے پاس سے گزرتے ہوئے ان کو دیکھ کر ان کے دل میں ہنس بول رہا ہے۔

١٠٠

[illegible]

مجموعه کتب خطی
کتابخانه ملی ایران

بِسْمِ

مجلس خوارزم

[illegible][illegible]

۶۶۶

دین و مکتبہ اسلامیہ

وقتها عام على المشهور كان يكون اجراءه كشأن هذه العبادات فحصل ان هذا السعة كان حصل في وقتها من اجزاء الصلاة وقت
على وجه الصلوة لانه ليس في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
المستقبل وان كان المراد به تكون الصلاة في هذه الصلوة كان في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
منه فيكون بعد كونها يخرج الوقت في وقتها العراذل مع الشك فيكون نصيبا وهو من ذنب شاذ بعد من يشرك
بذلك صلوة الزلزلة في وقتها مع الجرم لا يصح على حال من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
في الذكر بها الصلوة ثم قال وبالجملة كل اية بقية وقتها من العبادات يكون وقتها دائما ما ينقص من وقتها وقتا دون وقت فانه
مدة الفصل فان فصل الفصل ذلك بالبرهان من عدم تصور الية عن مقدار الصلوة كونهما موقوتة قال في الحاشية ان التوقيت ان
ارادوا من اجزاء الصلاة ان فصل وبدون يكون وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
وقت الزلزلة في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
كانت هذه الصلوة اذ ان الاجماع واقع على كون هذه الصلوة موقوتة بالبرهان وجوبية لا اذ كان وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
الى كونها بعد كونها يخرج الوقت في وقتها العراذل مع الشك فيكون نصيبا وهو من ذنب شاذ بعد من يشرك
ان كان في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
هذا كلامه وفيه لا يخفى من الشك فيكون مستغنى عنه من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
في الذكر ان حكم الاجماع بان الزلزلة في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
وان حصل بالبرهان بعد ذلك في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
الاصح مع العبادات في اذ ان وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
فخص وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
في اولية واحد وبسيرة الى ذلك صلح الحق فيكون اذ ان وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
بذلك ان دفع جبرهم كان فانه وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
انما من ذلك الاعتبار وهو سبحانه في ان الله سبحانه في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
على العبادات في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
بلغ الحق في اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
ولسالة المغرب وهي الاربع الركعات بعد هذه السيرة الى اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة

فصلها

فصلها في اجزاء الصلاة وهي الزلزلة وقتها بعد هذا منتهيا الى الاستصاف فيكون وقتها باحوال وقت فصلها اجزاء الصلاة
واختلاف الاراء ان اجزاء الصلاة لا يخرج من اجزاء الصلاة كما يستفاد من الاجزاء من العبادات انما العبادات التي هي في العبادات
فرواها قال في اربع فيكون زلزلة في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
عن اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
الفصل في اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
الاصح مع العبادات في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
انما من ذلك الاعتبار وهو سبحانه في ان الله سبحانه في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
على العبادات في وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
بلغ الحق في اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة
ولسالة المغرب وهي الاربع الركعات بعد هذه السيرة الى اجزاء الصلاة ان جعلت في غير وقتها من اجزاء الصلاة

[illegible]

جاءه بده ولا يخار وان رآني منها فاجارته ذلك الفصل الاول في ما يدل على تحقيد اهل ان عذاره متوفى الفات او قبل وبعده
وان است جذا الحلق فبقية سبيلها كسبحي البصيص من دهر بل من طلوع الفجر الاول في دورها حسب هذا المذهب **مسألة** في ان تحقيد كسبحي
ان جازا حلقه الحلقه الحلقه الاول وهو مذنب ضعيف منعت منه لئلا اذا اقبل بهذا تحقيد متواترة للفظ الحلقه وان جازا الحلقه
على مضطرب فانهم قد جازا جازا عديده فقدم بعضها مؤنة بان يتحلقه تحقيد اهل الوقت في كل عذاره ولا يقدرة الا ما هنا فاختصت ان
فصاها الفصل في ذلك عندنا ما هنا اذ استدل على الصلح ان يتعبد من كبره جذا كسبحي غير منها فن تكلف الصلح **مسألة** في الحلقه الاولى في كل
بكت الفقيه **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
الصلح في كل الفقه **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
تحقيد الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
وروا في رارة بن جين في رواية كسبحي الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
عن ابن عبد الله في رواية في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
صلى الله عليه وسلم في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
فصل في رارة بن جين في رواية في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
عن نصا في رواية في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
مسألة الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
لوم عليه لئلا يخلو في رواية في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
اوراد في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
في ذلك في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
فالعقل في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
وقد نصت العذرة في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
بعد طلوع الجوزي في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
صلى الله عليه وسلم في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
والوزن في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
الحكم في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد
بالحق في كل تحقيد **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد **مسألة** عبد الرحمن بن الجوزي **مسألة** بعض من سادان في في الفقه والاصل ان **مسألة** الحلقه الاولى في كل تحقيد

[illegible][illegible]

[illegible]

هذا ما اشتهر به ذلك من هذه المرافعة في مذهب الفقهاء فالمرجع في ذلك انك غلبت في التوفيق وقد فعلت هذا الصنيع **صنيع** فاشتمل
 على الطول والموسم للملكة المخلصة فاشتمل على ما كان في قلبه من اذراكها بالظن ان الله لا يرضى بغير الحق وانما جعله في بعض المثلين دون بعض الاصل
 والاعتقاد بان الطول في التوفيق على الحق في الاماكن قد دخل الوقت مع التمكن من العلم مشهور في الاصحاب بل في راسب الاصحاب
 فادعى في كلام الشيخ وابن ادریس ان زعمه قد نبت في حجة من الاخبار بجملة كما هو في القرآن الواردة في سورة الفرقان والجملة في الخبر المذكور
 الآية ولا حجة في رواية شيوخنا في بعض الاماكن لا بد من هذا في فهم في شرايط بعض وجوه الحق والاعتقاد في كلامه
 المتقدمة الصواب وقد اتفقت في ذلك اليأس في صياغة الصنيع وقد وقع الشك في كمال اليد واسبغ في قوله في بعض الاصحاب
 وقد اشار الى ما هو في بعض الاماكن في كتابه في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 ام لا جاز في بعض الاماكن ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 بن عليان قال قال ابو جعفر اذا كنت في كفة الزوال فصل الرعين فاذا اصبحت فانه قد مضت بدات بالولادة وقد غلبت جهلك
 بهذا المعنى في بيان وقت مولده وكما مشروا في شرايط الحق وقد تقدم في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 فيمنته في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 من ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 المنع من المشورة مع الملك في الوقت وجعلها في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 القصود في هذه الاماكن المشورة في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 وقتها وادعى فيها المشورة في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 قد اتفقت على اخبار قد تضمنت الاكراه في ان العتبات في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 كما تضمنت في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 قال دخلت مع الفضل بن الربيع هو جالس على السطح فقال لادن مني حادثة حتى يجازيها فقال ان لم يفتدني الله فاني
 الميت وما في ذلك الى ان قال في هذا المجلس في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 التي اوردت بها نصيحتي في بعض الاماكن في خبره عن ابن جعفر في بعض الاماكن في خبره
 قلت ادري حتى يقول الله ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير
 ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في حجة في كافي عن احمد بن محمد في ان لا يصح ان الله لا يقبل الجور ولا يدري ما في غير

۷۷۷

مجلس علم و ادب در محفل ملاقات

في الدار الشريفه

[illegible][illegible]

من قولها بالحق في الصلوة وان طوى عليها فصيح انما كان بالحق قبل ان يصلي على راسه
والفري على الاذن فيكون بعد نصب استعصا بالمكان بما قبل نصب الباشي من شأه حاله وبعده
وتحقيق هذا الاطلاق بعينه لا ينافي شأه حاله في حقه وعلا بالظ في شأه وبقية اجتهادات في ما لم يصر
عونا وجوباً وبما يعارض من ان كان في حقه ما طلاق جواز الصلوة في مكانه من نصبه وكلامه بكونه
ماله لا محل له وان كان بعد الصلوة فاصحاً وقد قال ذلك جماعة من متأري المتأخرين وقالوا منهم الفصل في شأه
وقد روي عن ذلك بالاسم ولا يخفى من وجوه حيث قال من دخل في يوم اجزاء منهم فمضى فيها فمضى في دخول الارض وطلعت جازية
لان ذلك ليس من شرائط الصلوة بل من وجوه ذلك متى اولى يصل قاله في يومه من عند حاله على ان يصل
عاصب فان الله بعبد الله في الصلوة كما ترى ولم يجز بشرطها وقد ذكره في من الذين في حقه حاله
وان كان بعد الصلوة في ما اذا روي عن بعض المتأخرين في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
وصدق في ذلك متى اولى يصل وليس كذلك وان لم يصر في حقه حاله وان لم يصر في حقه حاله وان لم يصر في حقه حاله
لان ذلك من شرائط الصلوة وصدوقه وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
الوقت في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مقتضى انما يمان ان التكليف لا يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
بطبيعة العقل لا بخصوص هذا الفرد بل من ان التكليف في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
فانما يصح التكليف في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
بفرد انفراد او يمتنع للعقاب البصر بان يكون هذا الفرد في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
لان التكليف بطبيعة العقل لا يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
لا يكون ان يكون حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مستلزم ان يكون حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
ما قد بين في الحاشية المذكورة في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
الى ان لا يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مع انه قد جرد الفصل من شأه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
الكا في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله

في انما بين فكان على من لم يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
بالحق في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
وان اوله ليس بواجب في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
على من لم يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
التقاضي والبساق وانما يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
الادوات في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
عليها يشهد بالحق وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
من حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مصححاً في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مستحب مع الاحتياط في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
الصلوة فيه والحق مراده بالادوات العاصية لانها لا يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
العالم انما يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
ووجهه يشهد في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
المستدل في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
مشهد في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
ما يوجب تلك الكفاية وقد نقل من بعض افاضل المتأخرين في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
عليه من حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
وغيره وان مع المالك في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
ما يوجب تلك الكفاية وقد نقل من بعض افاضل المتأخرين في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
ان لم يمان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله
بما اقتضت عليه ويمكن ان ينقل من حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله

في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله وان كان في حقه حاله

سید محمد علی

[illegible]

الحمد لله

۲۴۵

9

505

[illegible][illegible]

۲۶۰

[illegible][illegible]

[illegible]

24

[illegible]

Handwritten text in Devanagari script, likely bleed-through from the reverse side of the page.

1031

545

[illegible]

۱۳۳۳
 ۱۳۳۴
 ۱۳۳۵

[illegible]

في قوله وعلى ذلك علة الآية والشق المعقوف معقوف فليكن مدون مراعاة هذه العناوين فهاهنا ما حوّل منها
 ذكره في قوله ومنه من وطأ برسم المطابق على ذلك وقد استشهد في ذلك الكلب كلباً تارة
 كوكبة إلى الكلب تارة إلى التراب وتارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً

في قوله وعلى ذلك علة الآية والشق المعقوف معقوف فليكن مدون مراعاة هذه العناوين فهاهنا ما حوّل منها
 ذكره في قوله ومنه من وطأ برسم المطابق على ذلك وقد استشهد في ذلك الكلب كلباً تارة
 كوكبة إلى الكلب تارة إلى التراب وتارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً

في قوله وعلى ذلك علة الآية والشق المعقوف معقوف فليكن مدون مراعاة هذه العناوين فهاهنا ما حوّل منها
 ذكره في قوله ومنه من وطأ برسم المطابق على ذلك وقد استشهد في ذلك الكلب كلباً تارة
 كوكبة إلى الكلب تارة إلى التراب وتارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً
 من حيث هو كلباً تارة إلى الجبال وتارة إلى ذلك المطابق من حيث هو كلباً

وفي آية المذكورة أنهم سيقولون لها والركن الثاني وبه العلة لا في الآية الأولى العينية وطبق في آية من منسها وعدل وحديث
 إلى قوله لا سودق منها جعل الجدي على الدنيا لا في الآية الأولى العينية وطبق في آية من منسها وعدل وحديث
 الجدي عند طلوعه على الاذن العيني وسبيل عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 والركن الثاني عند طلوعه على العيني العيني وسبيل عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 على اذن العيني والقابض على الحرة العيني وبناش الغسق عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 المذكورة لا في الآية الأولى العينية وسبيل عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 العيني وبناش الغسق عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 العيني وبناش الغسق عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 عند الزوال وهو دونهما دائرة نصف النهار على طرف خط الجدي على الاذن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 واليسار والقمر ليل الساج من كلاً من عند غروب الشمس بين العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 وكذا القمر ليل الساج من كلاً من عند غروب الشمس بين العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 في العلة الأولى العينية وبناش الغسق عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 القوم المذكورين على الاذن العيني وبناش الغسق عند طلوعه طفل لادن العيني وبناش الغسق عند طلوعه على الاذن العيني
 جعله الله كما أشاء عليه **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 كفتك علامة لاطراف العراق الغربية كسجها وما والاها **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 تنطبق عليها ما أطره الشرق في ليرة وما سادها **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 على طرفها العيني كما قاله ما عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 للقواعد المعروفة في علم الهيئة واطراف الاقطار **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 المذكورين ومن هنا قال **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 عليها في جهنم العبد لكن القصة التي ذكرها فيها غامضة للجهة والقواعد الهندسية بل لا يوافق بعضها بعضاً ولم يشك في ذلك
 لان استيفاء القولينها لا يوجب سجلاً وافي الكتاب الرجوع إلى القواعد الرياضية والاولى احدى ذلك من الخطأ لا ب
 والدائرة الهندسية الضبط والوقوف والقول عليها الحوط وادنى **وقد** عوين سم التقدير لوقولهم الجدي في فلكك وصل قوله هذا السجل ما ذكرته في طالع الجدي جدياً
 العلماست لهذا الغرض غامضة الاختلاف من غير ان يستفصل في الاقاليم وفي توضيح ذلك تقسيم ذلك الى اقسام

[illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content.

[illegible]

794

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

[illegible][illegible]

[illegible]

بان في جمل الاذان من غير الصلوة وهو انفراد الصحاب فلو كان للفقهاء ما ذكره لكن الرواج يقال فيه روايت عن ابي ابي
اسهر بها تركه فيه نظر فانه يمكن ان يكون الغرض من الماشقة مع الصلاة بالمصباح بين ما تقدم به وبين ما تقدم به او انه يكون الغرض
منه من العمل على اذان هذا الفصل علوم من مذهب الامامية واما بقوله في معنى تركه الفصل الثاني الذي هو في عدم تركه
المبا في بعده اذ هو من جهة بين العقبي والدراني في معنى التخصيص معتد به اذ ذلك الفصل لا يثبت فيكون الفقيه منه في وجوبه
اشتمال في هذا الخبر على ايراد التخصيص في اذان الاذان كما عليه على انهم طاعة في القول بالانحياز في الشؤب كما عليه اركان علماء
قوى - وكذا عرفت ذلك من الكلام - لوجوب اذان الاذان والاقامة والبركة في كل صلوة مخصوص - وان كان ذلك
حقا لكان من احكام الامكان - والعقد الذي في الاخبار عن الزيادة على هذه الفصول الواردة عن اهل الرواية
ولان ذلك كله من بعد المني من مباحاته - فمجالس السنة الطرية - التي به ولم يعتقد انه من بعد اذان الاذان
منه شرعا فهو حرام - لان انهم حصل لكل شيء اذ جعل على من تعذر ذلك المذمة كما انطلقت به خصصه وما
يجوز الاسكان في في غيره الاحدى والصلوة في الزيادة الشؤب المعنى الاول الذي هو في ما تقدم به وهو
ببرين الشؤب - بل كراهة في اذان الجوهرة - كما عليه في خبره من سنان - فساد في الفقه لغيره في سنان ودرابط
قدما في خبره لاشتماله به من يدع عن من السنة فلا يفعل الله كما جهة الفقيه وقد عقب هذا المقام **مباح** من غير
ان لا ان الصلوة الاقام بدو في الوقت وهو العزيمة وضعه شرعا كما ثبت عليه في الفصلين شاذ من الرواية في **الصلوة**
عن الرضا عليه السلام حيث قال قال ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام في اذان الاذان لا يراد به ان يكون تركه كراهة بل هو
للعاني ولغيره في اذان الوقت ويستعمل مع الصلوة ويكون ذلك اذ اصاب في عبادة لخاصة مرفعة فيها وقال في
موضع اخر وانما لا يردون لانهم بان بالصلوة ولان الاذان انما وضع موضع الصلوة **وفي اصل الخبر** عن ابي عبد الله
عليه السلام قال قل الله الاذان ان كبر الله وتعالى وسق بالحديث الى ان قال ونعني الاذان الاعلام ليعلم انتم واذان من بعد
رسوله في اعلام **وقال** الشيخ المومنين عليه السلام الاذان في الناس اجمعين واذانك كلك ليعلم انهم واذان الآجدة حول الاذان
وتحفظ اجماعا فيها سوى اعادة لانه موضع خلاف في القوي في الاخبار والاعادة المذكورة تنص في المسح واما ما جاء في
تقديمه على الصلوة والاعادة للصلاة - وجهه في ذلك التناهي للصلوة - يعني ان يدخل وقتها لمع المني من غير ما دونه
الصلوة من اخر وقتها ولا يغفل الجلب للصلوة وصوم فانه وجب عليه باعتبار الصوم قبل ظهور الفجر وانتم الصلوة
من الاكل والشرب والمباح يكون على العين من الاحتساب وهو ذلك ومن العمل المعنى بها قد مر به ذلك - فذلك الاذان
لهذه الاشياء فهو شئ اخر غير الاذان الموقوف - وقد ثبت ان الله ليس من اذان الصلوة في شئ فهذا بقا اذان
بعادة تارة اخرى كما جاء في الصحيح اذ انه في ذلك كونه من غير ذلك فقد وقع في خلاف بين الصحابة

[illegible]

يقول ان حليم **دستك** **رسول الله**
 وكنك **نائب** **بر** **الحي** **موت** **فيه** **فان** **لا**
 لان **موت** **رسول الله** **موت** **موت**
عبد **اصالح** **دستك** **رسول الله**
 انه **قال** **لا** **يس** **ان** **يؤذ** **ذ** **موت**

[illegible]

الاثنية وشا رواه ايضا الى حديثه ان دعاه من حيث قال فبشرا ما قال فبشرا في الجهر والركن الى عبد الله
 قال قال امر المؤمنين عليه السلام اذا جلس احدكم على طعام فليجلس طيبة العبد ولا يفتق احد على رجليه الا اخرى ولا يترجف فاما
 جلست فبعضهم بالة عز وجل وبقيت هذا جدا اسمي وبالحديث فاجاب الزبير بهذا المعنى هو الاول ولا يتقبل بالة بمعنى الشور بين
 الفقهاء ولا بأس بكونها ان ثبت الدليل المذخر من الحق الثاني ومن بعده وبالشور عرافا وهو يفتق لفتق العرف و
 اللعنة عليه ولم يكن له معنى شرعي وعرف ما في هذا من اجل المعنى اللغوي والعرف العام كما في القعدة المقررة في الاحول
 وعليها سجي المتقول والمراد مني الركن ان يفرقها فحة ولقد على صدد ورهبانها بغير القاء وقد اصل بعض الاصحاب في كفة
 ركوع القعدة وهي ذكرها العامة وبها متعارفان الاول ان ينجي صفة بالامانة الى القعدة المنقصة تعرف
 بالنسبة بين حاله الانشراح وبين الركوع فاما ولقد كان المال من شدة عند القعود وهو قد رقا من في شرا
 تلك النسبة فبعضهم يوجب السجود كالنسبة بينهما في حال القيام ومعناه ان اطل الركوع عند القيام ان ينجي حيث يستوي ظهره
 وخفته ويعد بها في ذوى جهته موضع سجوده واقل ان ينجي تحت شرا راحته بكفة فحينئذ قبل وجهه ولا يفتق بالوجه
 ركبة من الارض ويصير بين الموضع الثاني وهو موضع السجود من ذوى جهته في هذه السجدة في حال القعود فكل ركوع الله عند ان ينجي تحت شرا
 جهته موضع سجوده والقد ان ينجي قدره فحاذي وجهه ما قد ام ركبة من الارض ولقد رقا القعدة على الانحلال الى اطل الركوع
 ولقد على اريادة عليه وجهه عليه الايمان به بركوع مرة بالسجود ارفى وليس ان ينجي منه للركوع ليعيد السجود فحينئذ
 يستلزم ترك الركوع للقعدة وهو غير جائز ولقد على كل ركوع الله من غير زيادة ولا قريبا وانتهى ذلك وان في
 برتين لكن يجوز هذا الانقضاء في الركوع على الاقل واما السجود بالركعة لان الفرق بينهما واجبة الايمان وقد
 امكن من موضع فلو لم يكن السجود فحينئذ ولقد على زيادة انقضاء السجود فحينئذ وجوبه حتى لو امكنه السجود على احدى
 والقد عن ان الذوق الاضطرار وجهه لا وجهه ان يركع من الارض على الباطنة ولو انقضاء الى ان يركع السجود عليه وجهه لا وجهه
 الدالة على ذلك كغيره في البصر وغيره من المتعارف والمخالف من ذلك كافي في شرح محمول على التيقن او على كل من الركنين
 من السجود من غير رفع ويكره الجلوس مع القعدة المتقوت مستفاد من المعاني في جميع حالات القعدة فوضعت كافي
 القعدة او نافذة لا طلاق ان يركع السجود فيكون الاخبار بقية التي اوردنا في اخره مطلق القعود على كل من
 يركع كانت اما يستلزم السجود بالاجزاء والجزء في الركعة وقد حلف في القعدة الاختلاف في الركعة فحينئذ
 انتهى عن مقيد القعدة بالركعة مطلقا وفي حديثه زيادة وعرف ولا تقع على قدميك وفي رواية عروبي جميع
 في ان قال قال ابو عبد الله لا بأس بالاقعدة في السجدة بين الركعتين وبين السجدة الاولى والثانية وبين الركعة الثالثة
 والاربع واذ جلسك انما في موضع يجب ان تقوم فيه تجافي ولا يجوز الاضطرار في موضع السجدة الاولى من عليه لان المعنى

والى ان
 في الركعة
 في الركعة

ليس كما في المجلس فبعضه على بعض والاقعدة ان يضع الرجل يده على القعدة في تشهد به فاما اكل مقيدا فلا بأس به لان رسول الله
 قد اكل مقيدا **وفي رواية** عن ابي عبد الله قال لا تقع بين السجدة والاقعدة **وفي حديث** عبد الله بن علي عن ابي عبد الله
 قال لا تقع بين السجدة والاقعدة **وفي حديث** معاوية بن عمار بن مسلم والي بن ابي عبد الله قال لا تقع بين السجدة والاقعدة
 وفي حديثه عن عمار بن محمد ان اكرهوا ما استعملت على الحق من الاقعدة فبعضهم بالجلوس بين السجدة وكذا في حديثه عن
 الاصحاب وخرج في تشهد بركعتيكم بالسجدة الى السجدة فحينئذ لا يكون ذلك مقيدا لركوع السجدة في الركعة الاولى والاقعدة الى
 حال الجلوس من غير تشهد الثاني وهو الجهر حكم طيب قالوا في حال السجدة والاقعدة **قال الجهر** اني الخلفاء ليس
 على سنة من شرا عليه وانما يصيبه بوجها النبي في القعدة ويكون يضع اليدين عقبه بين السجدة وهذا غير الفقهاء
 واذ اهل القعدة لا يفتقهم لان المعنى الرجل اليدين في السجدة فحينئذ به ويضع يده على الارض لا يقع الكلية فيل يوضع يده
 عقبه بين السجدة والاولى الاول **قال الجهر** في قوله سجدت الذي اوردناه والكل على سنة
قال الظاهر ان القعدة على السنة البنية التي بين السجدة وبين السجدة ويضع يده على الارض في الركعة الاولى والاقعدة ان يضع اليدين عقبه
 السجدة واما في الركعة الثانية كراهته وادعى الشيخ في جهات عليه الوفاق ولقد الحق في الجهر عن قولهم ومعاوية بن عمار
 وفي الحديث رعا في ذلك الى عدم كراهته وقال في لاس الاقعدة بين السجدة ولا بأس بين الركعة الاولى وبين الثانية ولا بأس
 ولا يجوز الاقعدة بين السجدة وبين السجدة وقوله ابن ادرس رعا في تشهد فقال تركه فصل وفي تشهد الركعة تشهد رعا في تشهد
 القعدة وفي رواية ابن ادرس في الركعة من غير جهات السجدة في جميع حالات السجدة في جميع حالات السجدة وفي رواية علي
 حكم الجلوس في القعدة بالركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 على القيام والقدور كما يجوز الجلوس مع القعدة على القيام كما في قوله ان الكثرة والاقعدة في السجدة لعدم الدليل عليه فلا يجوز
 السجدة والاقعدة في السجدة كما في قوله ان الكثرة والاقعدة في السجدة لعدم الدليل عليه فلا يجوز
 اجراءهم ومن سئل ما كان في السجدة من القعدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 عدم اخذها بالقرآن فانه وكذا في السجدة كما في قوله ان الكثرة والاقعدة في السجدة لعدم الدليل عليه فلا يجوز
 بعشر هذا الحكم الذي كانت الشهادة على تيقنه ثم في حديثه عن ابي عبد الله في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 عن ضعفه ان الكيفية تابعة للاصل ولا يجوز ان يركع في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 ثم ان المستفاد على قضاة حاله السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 لانه اقرب السجدة وهو يجوز ان يركع في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى
 احد من بعده بغيره ثم في حديثه عن ابي عبد الله في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى والاقعدة في السجدة في الركعة الاولى

[illegible]

قد وقع الفراغ من تنقيح بحوثه وحسن توثيقه في جميع ايامه اثنى عشر الموضع

شمس ۹۸۰ هجری قمری الثانی من السنة احدى و خمسين

شرح مفاتيح الشرائع للشيخ حسين بن محمد بن محمد بن
 ابراهيم العصفوري البحراني المولود في سنة ١٢١٦ هـ
 اليه المولى فتح علي بن محمد الشافعي في الشام ح في اللهم اغفر لفق الشفيق وعليل الطبل المولى المنير الرباني
 كتابه في الفوائد الشريفة الذي
 الله في شيراز المولى زين العابدين المازندراني
 اوان استفادته من استاد الشيخ حسين في سنة ١٢٤٠ هـ وهو كبير السن في سنة ١٢٤٠ هـ
 الى المعاش في جزين في غ مع من اخبرها في ١٢ محرم سنة ١٢١٢ هـ عند السيد ميرزا علي الكوهكلي
 في النصف الاشراف واسمه (الأنوار الواضح) كما ذكرته في ج ٢ ص ١٤٦ واما المصايب اللوحي
 كما يأتي في جزو الهم
 (المدرسة للشيخ آقا بزرگ الطهراني ج ١ ص ٧٤ ص ١٠٩)